



**HAL**  
open science

## Usage(s) politique(s) de la parodie chez Eduardo Arroyo, Equipo Crónica et les Malassis

Juliette Bertron

► **To cite this version:**

Juliette Bertron. Usage(s) politique(s) de la parodie chez Eduardo Arroyo, Equipo Crónica et les Malassis. *Transversales*, 2014, 4, [http://tristan.u-bourgogne.fr/CGC/publications/Transversales/Fonctions\\_du\\_rire/J\\_Bertron.html](http://tristan.u-bourgogne.fr/CGC/publications/Transversales/Fonctions_du_rire/J_Bertron.html). hal-01465014

**HAL Id: hal-01465014**

**<https://hal.science/hal-01465014>**

Submitted on 8 Apr 2020

**HAL** is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

## Usage(s) politique(s) de la parodie chez Eduardo Arroyo, Equipo "Crónica" et les Malassis

Juliette Bertron

Au cœur d'un jeu de référence et de citation, le rire parodique naît d'un décalage entre deux plans, d'un écart entre l'œuvre parodiée et sa parodie, entre l'identité du parodié et celle du parodiste. Pour être pleinement comprise, la parodie requiert la compétence de son public à effectuer une double lecture, qui s'appuie principalement sur la reconnaissance et l'identification de l'œuvre source. Ainsi, elle peut être vue comme une pratique élitiste, une forme d'exercice cultivé à l'adresse d'initiés, l'appartenance à une même communauté de références conditionnant la connivence entre l'artiste et son public. Par son fonctionnement, la parodie est rattachée, à raison, au grand ensemble de l'art réflexif et interréférentiel. En se faisant à la fois nouvelle création et regard sur l'œuvre d'un autre temps et d'un autre artiste, elle offre une réflexion sur l'art au sein d'un processus créatif. La parodie favorise le dévoilement : elle permet de porter un regard sur l'histoire de l'art, mais aussi sur le faire artistique. Entre intégration d'une œuvre ancienne et démarcation vis-à-vis de celle-ci, la parodie est aussi le lieu où se gèrent et se révèlent les influences et les filiations les plus complexes.

Le comique à l'œuvre dans la parodie peut dès lors apparaître comme proprement interne au champ de l'art : un comique naissant de l'art, portant sur l'art, et s'adressant à un public de connaisseurs. C'est cette dimension que convoque Linda Hutcheon[1] pour différencier la parodie et la satire – des modes qui font tous deux usage de l'ironie et sont régulièrement confondus et amalgamés. Alors que l'œuvre satirique vise à la dénonciation de normes sociales ou morales – s'accompagnant souvent d'une volonté de réforme ou de correction –, l'action de la parodie resterait « intramurale ». Hutcheon avance que la parodie « ne peut avoir pour cible qu'un texte ou des conventions littéraires[2] ». L'auteure justifie cette répartition entre cible *extramurale* de la satire et cible *intramurale* de la parodie par un examen étymologique. Le mot parodie vient du grec *parôdia*, formé à partir de *para*, qui signifie le long de, à côté de ou contre et de *ôdé*, le chant. L'action parodique s'appliquerait ainsi au « chant », un domaine exclusivement esthétique. Et cependant, force est de constater que de nombreux artistes exploitent la forme parodique à des fins extramurales, c'est-à-dire morales, sociales et politiques. Aussi nous appuyons-nous sur le travail de Daniel Sangsue[3], qui propose deux combinaisons possibles entre parodie et satire[4] : la « satire parodique » consiste en la transformation parodique d'une œuvre pour la railler, et la « parodie satirique »[5] en la transformation parodique d'une œuvre dans le but de faire la satire d'un objet extérieur à cette œuvre. Précisons que si cette distinction nous paraît essentielle, certaines œuvres peuvent user des deux modalités, et ainsi à nouveau brouiller ces délimitations terminologiques. Cette réserve étant émise, nous nous concentrerons dans cette courte étude sur la parodie satirique.

Le recours à des œuvres majeures de l'histoire de l'art pour faire la satire de tel ou tel événement est monnaie courante dans le dessin de presse[6]. Si cet emploi témoigne de l'impact et de l'efficacité de ces transformations d'images canoniques et patrimoniales, les exemples choisis s'en tiennent volontairement aux productions qui restent dans le champ clos

de l'art au sens strict. Car c'est précisément la tension entre un art interrélémentaire et réflexif et la portée éminemment politique qui lui est conférée qui nous intéresse ici. En quoi et pourquoi une pratique relevant *a priori* de « l'art sur l'art » peut-elle devenir une arme de choix aux mains d'artistes engagés politiquement et souhaitant s'attaquer – voire en découdre – avec certains aspects de leurs sociétés contemporaines ? « La satire est une leçon, la parodie est un jeu[7]. » S'appuyant sur la célèbre phrase de Vladimir Nabokov, Daniel Sangsue apporte d'emblée un élément de réponse :

« Le satiriste qui recourt au jeu de la parodie donne une leçon tout en évitant les pesanteurs de la leçon, la parodie satirique lui permet de combiner leçon et jeu, de faire passer sa leçon sous le couvert du jeu[8]. »

L'utilisation de la parodie dans un but satirique n'est propre ni à un courant artistique, ni à une époque. La période qui s'étend de la fin des années 1960 au milieu des années 1970 en offre toutefois des développements particulièrement féconds. Les artistes appartenant à la Figuration narrative associent bien souvent leur verve politique à la transformation d'œuvres du patrimoine artistique : en témoigne les travaux parodiques et engagés d'Eduardo Arroyo, d'*Equipo Crónica* et de la coopérative des Malassis[9]. La contestation[10] est l'un des motifs essentiels de l'activité de ces artistes qui se regroupent notamment autour d'un Salon de la Jeune peinture[11] qui prend, à partir de 1965, un tour très politisé. Ils mettent en œuvre une figuration critique et réintroduisent la représentation de la durée narrative dans la peinture pour lutter contre un formalisme associé à l'idée de modernité, un « art pour l'art » qu'ils jugent obsolète. Ces « intrusions dans le champ de l'histoire[12] », pour reprendre les termes d'Henri Cueco, peuvent passer par le maniement et l'exploration d'images préexistantes[13]. Tout comme les artistes du Pop art, les peintres de la Figuration narrative puisent dans le fond des images reproduites, diffusées et disponibles dans la société de masse, qui appartiennent au domaine de la presse, de la bande dessinée, du cinéma ou de l'art muséal. Mais comme nous le verrons, leur travail de citation revêt, par l'affirmation de sa fonction hautement politique, une forme fort différente.

En 1965, à l'occasion d'une exposition organisée conjointement par les galeries parisiennes André Schoeller et Berhneim-Jeune[14], Jorge Semprun présente Eduardo Arroyo comme un démolisseur de mythes :

« Dans cette Espagne qui n'est pas un fait, mais un faire, certains, avec rage, avec insolence, par la parole, par la plume, par le pinceau – maniés comme un couteau, comme un marteau, comme un ciseau – ont entrepris de démolir les mythes. [...] Parmi ces enragés, ces insolents, ces provocateurs, voici le peintre Arroyo[15]. »

Ces mythes de l'Espagne franquiste, Arroyo s'y attaque en parodiant les œuvres des grands maîtres du passé, El Greco, Vélasquez, Goya ou David. Dans cette « entreprise de démystification »[16], l'avant-garde du début du XX<sup>e</sup> siècle n'est pas en reste : après un violent attentat collectif contre la figure de Marcel Duchamp[17], Arroyo s'en prend à Joan Miró. En 1967, l'artiste présente quelques parodies à la 5<sup>e</sup> Biennale de Paris et à la galerie romaine II Fante di Spade, avant de présenter à la galerie André Weill[18], en 1969, une exposition complète intitulée « Miró refait ou les malheurs de la coexistence ». De telles parodies ne manquent pas d'irriter certains acteurs du surréalisme – en particulier José Pierre[19] – et d'être taxées de conservatisme, d'autant que la galerie Weill est connue pour son traditionalisme.

Tout comme Duchamp, Miró est aux yeux d'Arroyo un artiste dont la liberté ne peut être

qu'illusoire, car elle s'exprime par un détachement du monde réel et des contraintes de l'histoire – vision partielle, qui plus est tout à fait discutable en regard de l'œuvre de Miró. Sans détour et sans nuance, sa peinture est assimilée à une conception bourgeoise de l'art, qui se complaît dans la valorisation d'un acte démiurgique pour légitimer son absence de contenu[20]. L'idée de « refaire » l'œuvre de Miró s'impose donc comme une nécessité : « J'ai décidé de la sortir de l'histoire de l'art pour la replacer dans l'histoire réelle, dans la vie même[21]. » Dans *Espagne je te vois* – dont le titre original *España te miró* s'amuse à jouer avec le nom du surréaliste – l'artiste transforme *La Ferme*, peinte par Miró en 1921-1922, soit plus de dix ans avant la guerre civile espagnole. La transformation est d'autant plus percutante qu'elle s'opère au sein d'une ressemblance frappante entre l'œuvre seconde et sa source. Arroyo s'applique à copier fidèlement la facture et la composition de la toile originale, mais substitue à certains éléments pastoraux des détails violents qui renvoient au fascisme. Des barreaux de prison apparaissent aux fenêtres, la poulie suspendue se change en potence et le vieux puits en casemate d'artillerie ; la hache posée au sol cède la place à un pistolet, le lézard à un couteau, l'escargot à une croix teutonique ; le petit chien devient ironiquement un Saint-Bernard, l'abreuvoir du poulailler est désormais couvert d'un drapeau nazi, les lettres « L'INTR » inscrites sur le journal sont remplacées par « ABC », allusion à un hebdomadaire officiel de l'Espagne franquiste. À l'exception du chien, les animaux – cheval, coq, chèvre, lapins, oiseaux – disparaissent. Le sol est, par endroits, parsemé d'ossements et de crânes. Le rouge est dominant dans l'œuvre d'Arroyo : évoquant le sang, il remplace l'eau, remplit divers récipients et recouvre le sol. Au rouge alterne le jaune, la toile se parant ainsi des couleurs du drapeau espagnol. À une Espagne rêvée se confronte l'Espagne réelle, touchée par le fléau du fascisme.

La transformation parodique prend ici le visage d'une violente politisation. Dans un entretien de 2007, Arroyo concède à ses interviewers que Miró n'est pas un « personnage épouvantable » vendu au régime de Franco : « Miró c'est innocent[22]. » Mais, c'est précisément cette « innocence » à laquelle souhaite s'attaquer l'artiste, parce qu'elle trahit la mission qui doit être, à ses yeux, celle du peintre. Miró et sa peinture servent ainsi de prétexte à une opposition à l'héritage de l'avant-garde historique ainsi qu'à l'affirmation de ce qui est, pour Arroyo, la plus haute aspiration de la peinture : « Le changement et la transformation de la société[23]. »

Cette aspiration est partagée par le groupe valencien Equipo Crónica, composé en 1964 des trois artistes Juan Antonio Toledo, Manuel Valdès et Rafael Solbes, puis dès 1965 uniquement de Valdès et Solbes, jusqu'à la mort de ce dernier en 1981. Sa production a pour ambition de « faire éclater le champ clos de l'art par une réflexion sur les problèmes de la réalité sociale, locale et politique[24] ». Tout comme Arroyo, les peintres de ce groupe participent aux manifestations parisiennes de la Figuration narrative. Leur production est entièrement consacrée à une dénonciation acerbe du franquisme, et ce jusqu'à la fin du régime en 1977. Les forces dirigeantes espagnoles réalisent alors une forme de resémantisation du patrimoine culturel espagnol, dans un but essentiellement nationaliste. C'est dans ce contexte spécifique que la peinture d'Equipo Crónica se construit autour du détournement parodique d'images préexistantes. Pour la série au titre évocateur *La Récupération* (1967-1969), le groupe s'empare des œuvres qui dépeignent l'aristocratie espagnole, œuvres particulièrement sujettes aux réemplois nationalistes. Les personnages peints par les artistes du Siècle d'or espagnol, principalement El Greco et Vélasquez, et par Goya, sont projetés dans des intérieurs des années 1960, devant des étalages de supermarché, dans des usines ou encore dans des bureaux d'entreprises. Sous les pinceaux d'Equipo Crónica, ils deviennent les représentants d'une classe dominante, désignée comme

partie prenante dans le développement de la société de consommation et comme actrice de répression sociale.

En 1969, les artistes réalisent une série entière consacrée à *Guernica* (1937) de Picasso. Cette toile, alors fortement investie, incarne à elle seule la résistance au régime. La série répond à une rumeur qui circule en 1969 : la toile, jusqu'alors conservée au MOMA de New York, serait sur le point de revenir sur le sol espagnol, pour être placée dans un musée national[25]. Cette rumeur est à nouveau l'occasion pour les artistes d'Equipo Crónica de se questionner sur la récupération des œuvres d'art par le pouvoir : Comment l'état franquiste peut-il s'approprier et exposer une toile qui dénonce précisément les atrocités de la guerre civile ? Dans une œuvre de la série, le groupe imagine la scène d'un banquet, présidé par un moine dominicain dont les traits ressemblent à ceux de Franco, où les restes du tableau de Picasso sont servis comme repas. Dans une autre, intitulée *L'Intrus*, la toile originale est parasitée par un chevalier de *comics*. L'épée en main, il s'élançait et tranche visiblement tout ce qui se présente sur son passage. Cet usage d'une imagerie de *comics* se distingue fortement de celui à l'œuvre chez les artistes Pop américains. Le chevalier en question n'est autre qu'*el Guerrero del Antifaz*, héros inventé par Manolo Gago en 1943. Les valeurs sous-tendues dans cette bande-dessinée, très appréciée sous le franquisme, sont celles de l'esprit guerrier et nationaliste motivé par la chrétienté. À l'époque des rois catholiques, *el Guerrero* participe à la Reconquista et se bat contre les Maures, pour la réunification espagnole. L'incongruité de la rencontre entre cette esthétique de *comics* et la peinture de Picasso, et entre ce personnage incarnant l'exaltation guerrière et la dénonciation du massacre que porte *Guernica*, n'a d'égal que l'absurdité de la récupération institutionnelle de la toile en pleine Espagne franquiste. La parodie est pour Equipo Crónica un moyen de révéler le pouvoir des images et le risque encouru par leur manipulation.

Née sous l'impulsion des travaux collectifs du Salon de la Jeune peinture, la coopérative des Malassis est officiellement créée en 1970. Son noyau dur est constitué des peintres Henri Cueco, Lucien Fleury, Jean-Claude Latil, Michel Parré et Gérard Tisserand. *L'art collectif, ici de surcroît organisé en coopérative, peut apparaître comme un geste contestataire, qui se joue en marge des circuits de l'art établi*[26]. À la différence d'Equipo Crónica, la peinture produite par les Malassis n'est pas faite d'aplats de couleurs unies, qui rappellent l'image imprimée. S'y développe pourtant progressivement une même recherche : celle de l'effacement de tout aspect subjectif et expressif de la touche, tant valorisé par l'abstraction gestuelle et lyrique comme témoignage de la singularité de l'artiste. Cette « tentative de dépersonnalisation du geste artistique[27] », pour reprendre les termes d'*Itzhak Goldberg*, semble aller de pair avec un engagement politique fort.

Comme le formule Jean-Louis Pradel, la peinture des Malassis « aime à “prendre la parole”[28] ». En 1974-1975, cette parole gagne l'espace public : à la demande des communes d'Échirolles et de Grenoble, les artistes réalisent un vaste décor pictural composé de plusieurs panneaux qui couvrent, sur plus de 2000 m<sup>2</sup>, la façade du centre commercial Grand'Place. *Onze variations sur le Radeau de la Méduse ou la Dérive de la société*, allie une parodie du *Radeau de la Méduse* de Géricault (1818-1819) à une satire qui vise la société de consommation, dont le centre commercial est le temple. Dans l'un des panneaux, le radeau est transformé en côtelette bien saignante et rutilante, et vogue à présent sur une mer de frites, le tout sur un fond rose acidulé. Dans un autre, des boîtes de conserve s'accumulent avec, en guise d'étiquette, une copie verdâtre de la toile originale. Le bras du naufragé brandissant un tissu, désormais torchon de

cuisine rouge et blanc à rayures, semble vouloir s'échapper d'une boîte entrouverte.

L'allusion à la « malbouffe » renvoie avec cynisme au cannibalisme auquel les naufragés du radeau original ont dû recourir pour survivre. L'engloutissement des personnages, et par là-même celui de la peinture de Géricault[29], est une allégorie de l'engloutissement que subissent les êtres face à l'avènement d'une société de masse impitoyable. Le motif de la boîte de conserve est sans doute un clin d'œil au *Campbell's Soup Cans* de Warhol (1962). Son emploi peut dès lors être interprété comme le signe d'une démarcation vis-à-vis du Pop art, cette boîte étant chez les Malassis le support d'une dénonciation sans équivoque de la société de consommation et de ses excès.

Les Malassis sont adeptes de la parodie, la réutilisation d'images préexistantes leur permettant de provoquer une prise de distance critique. Ils élisent ici pour source une peinture d'histoire qui, comme le souligne Noëmi Blumenkranz, est « riche en implications extrêmement importantes pour eux[30] ». La toile de Géricault témoigne en effet de l'engagement d'un artiste face à son actualité[31], engagement que les Malassis entendent perpétuer : la peinture d'histoire sort de l'espace confiné du musée pour s'exprimer, dans une version actualisée, au sein de l'espace public. La convocation d'une œuvre célèbre du patrimoine artistique français a aussi pour effet d'interpeler le spectateur. Mais loin de tout hommage respectueux, l'œuvre du peintre romantique est pour le moins maltraitée. Les artistes déploient autour d'elle des décors aux couleurs criardes, qui cultivent volontairement un mauvais goût agressif. La citation de Géricault ne constitue nullement l'appel à une haute autorité artistique faisant figure de modèle sacré pour la peinture à venir. *Le Radeau de la Méduse* n'échappe pas à la déconstruction qu'opère le regard critique des Malassis, comme le montre ce propos :

« Nous devrions être des supports de rêve et, prenant une côtelette d'agneau par ci, un plat de nouilles par-là, un radeau de la Méduse ailleurs, nous devrions par nos images vous faire entrer dans un monde merveilleux : celui de l'ART. Mais hélas ! La côtelette d'agneau nous renvoie au prix de la viande hachée, le radeau de la Méduse au Paquebot France, et le plat de nouilles à la Société Libérale Avancée[32]. »

La satire parodique à l'œuvre chez les Malassis, Arroyo ou Equipo Crónica, s'accompagne d'une démythification de l'art et du génie artistique qui s'adonne à l'introspection, jugée aveuglante. La réflexivité du genre parodique sert ainsi un démantèlement des images, dans le but d'une prise de conscience politique. La parodie satirique est un art politique qui se double d'une réflexion sur l'acte artistique lui-même. En mobilisant les œuvres sacrées des musées pour une action politique, les parodistes se battent avec leurs armes, celles de l'art. Il s'agit d'être « salauds avec la peinture[33] », comme le dit Henri Cueco au sujet des Malassis. Formule à double tranchant, car « être salauds avec la peinture », c'est être salauds par les moyens qu'offre la peinture, mais c'est aussi être salauds contre elle.

## NOTES

[1] Linda Hutcheon, « Ironie, satire, parodie, une approche pragmatique de l'ironie », *Poétique*, n° 46, Paris, Ed. du Seuil, 1981, p. 140-155.

[2] *Ibid.*, p. 143. Nous précisons que si ce propos est formulé à partir d'objets littéraires, il peut tout aussi bien s'appliquer aux arts plastiques, sur lesquels nous nous concentrons ici. L'étude de la parodie menée par Linda Hutcheon ne se restreint d'ailleurs pas à la littérature, comme en témoigne l'approche interdisciplinaire mise en place dans *A theory of parody, The teachings of*

*Twentieth-Century art forms*, 1985, University of Illinois Press, Urbana and Chicago, 2000.

[3] Daniel Sangsue, *La relation parodique*, Paris, José Corti, 2007.

[4] Là encore, ces analyses sont formulées à partir d'œuvres littéraires, et nous en faisons ici usage pour aborder des œuvres plastiques. En effet, la parodie a principalement été abordée, historiquement et théoriquement, comme un genre littéraire, quand bien même ses manifestations dans le champ des arts sont plus que conséquentes.

[5] Daniel Sangsue, *La relation parodique*, *op. cit.*, p. 245.

[6] Voir notamment Bertrand Tillier, « Registres parodiques », *À la charge, la caricature en France de 1789 à 2000*, Paris, Les Éditions de l'Amateur, 2005, p. 209-221.

[7] Vladimir Nabokov, *Partis pris*, Paris, Julliard, 1985, p. 89.

[8] Daniel Sangsue, *La relation parodique*, *op. cit.*, p. 246.

[9] Nous aurions pu aussi nous arrêter sur le travail parodique d'Erró ou de Peter Saul.

[10] Nous employons ici le terme « contestation » en référence à la fameuse exposition organisée au Musée d'art moderne de la ville de Paris en 1967 : *Le monde en question, ou 26 peintres de contestation*, [Exposition ARC/Musée d'art moderne de la ville de Paris, 6 juin-28 août 1967], Paris, s.n., 1967. Y étaient notamment exposés des artistes dont nous examinerons des œuvres, à savoir Eduardo Arroyo, *Equipo Crónica, et deux futurs membres de la coopérative des Malassis : Gérard Tisserand et Michel Parré*.

[11] Pour une histoire détaillée du Salon de la jeune peinture, nous renvoyons à Francis Parent, *Le Salon de la Jeune peinture, une histoire : 1950-1983*, Montreuil, Jeune peinture, 1983.

[12] Henri Cueco, « Des années 1960 », *L'arène de l'art*, Paris, Galilée, 1988, p. 159.

[13] À titre d'exemple, notons dès à présent que pour la fameuse *Salle Rouge pour le Vietnam*, Henri Cueco choisit de figurer allégoriquement la lutte pour l'indépendance vietnamienne en revisitant le célèbre tableau d'Eugène Delacroix, *La Liberté guidant le peuple* (1830). Pour sa *Barricade* (1968), il emprunte de plus une esthétique liée à l'affiche imprimée, par des aplats de couleurs unis aux contours nettement délimités. Après avoir été annulée en juin 1968 en raison des événements de mai, *La Salle Rouge pour le Vietnam*, manifestation du 19<sup>e</sup> Salon de la Jeune peinture, est présentée en 1969.

[14] Arroyo : *25 ans de paix et Toiles récentes* [Exposition galerie André Schoeller Jr et galerie Bernheim-Jeune, Paris, 6-9 mai 1965], Paris, 1965.

[15] Jorge Semprun, « Préface », *Arroyo : 25 ans de paix et Toiles récentes*, *op. cit.*, non paginé.

[16] *Ibid.*

[17] Le trio d'artiste formé par Arroyo, Aillaud et Recalcati réalise en 1965 le fameux polyptyque *Vivre et laisser mourir ou la fin tragique de Marcel Duchamp*. Présenté lors de l'exposition « La Figuration narrative dans l'art contemporain » qui se tient à la Galerie Creuze, cette œuvre collective ne se contente pas de parodier certaines des œuvres de Duchamp, mais met aussi en scène son passage à tabac par les trois artistes eux-mêmes. Le polyptyque se conclut par l'enterrement de Duchamp, dont le cercueil, recouvert d'un drapeau américain, est porté par des figures du Pop art et du Nouveau réalisme (Rauschenberg, Oldenburg, Raysse, Warhol, Restany et Arman). Cette œuvre provoque non seulement la réaction, outrée, du cercle surréaliste, mais aussi une division au sein des artistes rattachés à la Figuration narrative. *La Figuration narrative dans l'art contemporain*, [Exposition, galerie Creuze, Paris, 1<sup>er</sup>-29 octobre 1965], Paris, 1965.

[18] Eduardo Arroyo : *Miró refait ou les malheurs de la coexistence*, [Exposition galerie André Weill, Paris, 17 février-3 mars 1969], Paris, Galerie André Weill, 1969.

[19] José Pierre écrit une lettre de protestation à Jacques Lassaigne, l'un des organisateurs de la Biennale de Paris. Cette lettre est reproduite dans son intégralité dans le catalogue de l'exposition de 1969.

[20] Arguments que développe Gilles Aillaud dans son texte « Pourquoi refaire Miró », 1968, extrait reproduit dans *La Figuration narrative, Paris 1960-1972*, [Exposition Galeries nationales du Grand palais, Paris, 16 avril-13 juillet 2008 ; Institut Valencia d'art moderne, Valence, 19 septembre 2008-11 janvier 2009], Paris, Ed. du Centre Pompidou, 2008, p. 125.

[21] Eduard Arroyo, cité dans *Arroyo*, [Paris, Galeries Contemporaines, 9 octobre-29 novembre 1982], Paris, Centre George Pompidou, Musée national d'art moderne, 1982, p. 18.

[22] Arroyo dans Jean-Paul Ameline, Bénédicte Ajac, « Entretien avec Eduardo Arroyo », 2 novembre 2007, dans *La Figuration narrative, Paris 1960-1972, op. cit.*, p. 287.

[23] Eduardo Arroyo, « European painting in the seventies », texte de l'été 1975, dans *Arroyo*, [Exposition Centre Georges Pompidou, Paris, 9 octobre-29 novembre 1982], Paris, Centre George Pompidou, Musée national d'art moderne, 1982, p. 22.

[24] Suzanne Pagé, « Préface », *Equipo Crónica*, [Exposition Paris, Musée d'art moderne de la ville de Paris, 1974], Paris, s.n., 1974, non paginé.

[25] Tentative du régime qui sera finalement avortée : *Guernica* ne reviendra en fait en Espagne qu'en 1981 (elle est aujourd'hui conservée à Madrid, au Musée national centre d'art Reina Sofia). Picasso désire que son œuvre soit exclusivement exposée en territoire démocratique.

[26] Sur la relation entre art collectif et art politique, nous renvoyons à l'article de Itzhak Goldberg, « Entre le politically correct et l'artistically correct, ou l'art collectif et la politique font-ils bon ménage ? », *Face à l'histoire, 1933-1996 : l'artiste moderne devant l'événement historique*, [Exposition, Centre Georges Pompidou, Paris, 19 décembre 1996-7 avril 1997], Paris, Flammarion, Centre Georges Pompidou, 1996, p. 366-369.

[27] *Ibid.*, p. 366.

[28] Jean-Louis Pradel, « La peinture prend la parole », *La Coopérative des Malassis : Cueco, Fleury, Latil, Parré, Tisserand*, [Exposition Centre des expositions de la ville de Montreuil, Montreuil, 3 mai-20 juin 1977], Montreuil, Centre des expositions, Galerie municipale M. T. Douet, 1977, non paginé.

[29] L'un des panneaux représente d'ailleurs « L'Ensablement de la culture ».

[30] Noëmi Blumenkranz, « La création collective dans les groupes d'art moderne », dans René Passeron [dir.], *La création collective*, Paris, Clancier-Guenaud, 1981, p. 132.

[31] Rappelons que Géricault a peint en 1819 *Le Radeau de la Méduse* en écho au naufrage du bateau la Méduse près des côtes du Sénégal, en 1816. L'événement provoque un scandale de grande ampleur, un capitaine français au service de la monarchie restaurée étant jugé en partie responsable du naufrage. Ce tableau peut donc apparaître comme une prise de position politique face à l'état monarchique de Louis XVIII.

[32] Texte collectif signé « Coopérative des Malassis », décembre 1976, reproduit dans *Mythologies quotidiennes*, [Exposition ARC/Musée d'art moderne de la ville de Paris, Paris, 28 avril-5 juin 1977], Paris, Musée d'art moderne de la Ville de Paris, 1977, non paginé.

[33] Henri Cueco, « Entretien avec Henri Cueco », dans Itzhak Goldberg et Bertrand Tillier, *Sociétés & Représentations*, Paris, Publications de la Sorbonne, n° 31, 2011, p. 233.

