



**HAL**  
open science

# Le prédicateur et ses livres. Normes oratoires et sermonnaires dans les couvents mendiants urbains à l'époque moderne (Lorraine & Luxembourg)

Fabienne Henryot

► **To cite this version:**

Fabienne Henryot. Le prédicateur et ses livres. Normes oratoires et sermonnaires dans les couvents mendiants urbains à l'époque moderne (Lorraine & Luxembourg). La parole publique en ville, des réformes à la Révolution, Mar 2011, Nancy, France. pp.39-60. hal-00805624v1

**HAL Id: hal-00805624**

**<https://hal.science/hal-00805624v1>**

Submitted on 28 Mar 2013 (v1), last revised 6 Aug 2013 (v2)

**HAL** is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

## Le prédicateur et ses livres. Normes oratoires et sermonnaires dans les couvents mendiants urbains à l'époque moderne (Lorraine & Luxembourg)

Fabienne Henryot

*Bibliothèque cantonale et universitaire de Lausanne  
LARHRA – UMR 5190 – Équipe RESEA*

En 1624, le récollet Ignace Le Gault, gardien du couvent de Metz<sup>1</sup>, publie à Paris ses *Homélie sur les dimanches et festes de l'année*, recueil de sermons prononcés peut-être à Metz, en tous cas dédié au gouverneur de la ville. Le franciscain témoigne ainsi de l'importance que revêt la prédication urbaine et de son caractère normatif, puisqu'ainsi imprimés, ces sermons peuvent ensuite servir de modèles pour d'autres prédicateurs. Le volume s'ouvre sur un frontispice intéressant (document 1), gravé par C. van de Passe<sup>2</sup>, qui rappelle la filiation spirituelle et théologique entre plusieurs générations de religieux franciscains, faisant ainsi de la prédication un héritage vivant pour les fils de saint François. Dans une composition pyramidale, le Christ et sa mère sont montrés dans les nuées, d'où partent des rayons lumineux qui tombent sur quatre religieux mendiants : trois franciscains (François lui-même, Bonaventure et Duns Scot) et saint Dominique. Au registre intermédiaire, deux franciscains recueillent cet héritage, Martin de Valence et Jean de Capistran. Au registre inférieur, deux avant-bras croisés sur un crucifix surmonté d'une couronne d'épines montrent les mains blessées du Christ et les stigmates de saint François. De part et d'autre figurent les allégories de l'idolâtrie et de l'hérésie, que la prédication de ces religieux doit combattre. Ce frontispice mêle tradition théologique (notamment en faveur de la Vierge) mystique christocentrique et efficacité pastorale, trois « spécialités » franciscaines.



**Document 1. Frontispice des *Homélie sur les dimanches et festes de l'année* d'Ignace Le Gault, 1624.**

<sup>1</sup> Ignace Le Gault, entré chez les Récollets en 1601, gardien du couvent de Metz entre 1622 et 1624, prédicateur à Metz et à Verdun, provincial de la province Saint-Denis en 1625, puis vicaire général et commissaire apostolique pour la France en 1637. Il meurt en 1651. Sur ce religieux, voir H. LE FEBVRE, *Histoire chronologique de la Province des Récollets de Paris*, Paris, 1677, p. 114 ; L. WADDING, *Scriptores ordinis Minorum*, rééd. Rome, 1806, p. 127.

<sup>2</sup> Crispin Van de Passe, père (1564-1637) ou fils (1593-1670) famille de graveurs hollandais : voir D. FRANKEN, *L'œuvre gravé des Van de Passe, graveurs néerlandais des XVI<sup>e</sup> et XVII<sup>e</sup> siècles*, Amsterdam, 1881.

Cette prédication, activité quasi-professionnelle des mendiants au Moyen Âge<sup>3</sup>, est restée constante chez ces religieux à l'époque moderne. Les recensements statistiques des capucins aux XVII<sup>e</sup> et XVIII<sup>e</sup> siècles en témoignent. Dans la province de Lorraine, en 1650, 36% des religieux étaient des prédicateurs<sup>4</sup>. En 1680, alors que cette province s'était divisée en deux entités, Lorraine et Champagne, on trouvait encore dans la première 31,1% de prédicateurs au sein de cet ordre, et 37,8% dans la seconde<sup>5</sup>. Enfin, en 1712, 59,6% des capucins de la province de Champagne étaient des prédicateurs et 49,6% en Lorraine. Ces chiffres sont assez proches des provinces immédiatement voisines, Bourgogne (60,6%) et Wallonie (50,2%)<sup>6</sup>. Du point de vue des productions écrites – même si ce critère est un peu biaisé pour apprécier une activité essentiellement orale, donc éphémère – l'énergie déployée par les religieux mendiants est manifeste. Chez ces mêmes capucins, 9,7% des écrits des religieux de l'ordre relèvent du genre du sermon<sup>7</sup> ; chez les dominicains, 16,7%<sup>8</sup> ; chez les carmes déchaux, près de 10%<sup>9</sup>.

Pourtant, l'historiographie de la prédication accuse depuis longtemps ces religieux d'avoir imposé une grande médiocrité au genre parénétiq. La critique est venue de l'intérieur de ces ordres. Le capucin comtois Jean-Romain Joly écrivit ainsi en 1770, que les capucins « ont perpétué le mauvais goût de la chaire à cause du grand nombre de prédicateurs qu'ils sont obligés de fournir dans les campagnes et les villes »<sup>10</sup>. Jules Candé, au début du XX<sup>e</sup> siècle, dans sa grande fresque sur la prédication dans la première moitié du XVIII<sup>e</sup> siècle, fut également sans pitié pour les franciscains et les dominicains<sup>11</sup>.

Il n'est pas dans notre propos de justifier ou d'infirmer ces jugements. Mais puisque ces ordres ont fourni des prédicateurs « dans les campagnes et les villes », il convient de s'interroger sur une éventuelle distinction de pratiques entre ces deux univers. Il n'est pas possible de s'en remettre pour cette appréciation sur les textes prononcés en chaire, puisque ceux-ci, d'abord, ont fait l'objet de considérables retouches entre le moment de l'oral et le processus de publication imprimée ; en outre, les seuls sermons qui ont survécu par ce biais sont presque tous des sermons prononcés en ville<sup>12</sup>, ce qui ne permet pas de comparaison avec les pratiques rurales. Il est toutefois possible d'approcher de manière latérale la réalité de la prédication mendicante en explorant le contenu des bibliothèques conventuelles et individuelles,

---

<sup>3</sup> H. MARTIN, *Le métier de prédicateur à la fin du Moyen Âge, 1350-1520*, Paris, 1988.

<sup>4</sup> Jean de Montcalerius, *Chorographica descriptio provinciarum et conventuum fratrum minorum S. Francisci capucinatorum sacerdotum clericorum et laicorum universorum ejusdem ordinis collectio*, Turin, 1649.

<sup>5</sup> Denys de Gènes, *Bibliotheca Scriptorum ordinis Minorum S. Francisci Capucinatorum... contexta, illustriorum Virorum Elogiis adornata*, Gènes, 1680.

<sup>6</sup> *Chorographica descriptio provinciarum et conventuum FF minorum capucinatorum...*, Milan, 1712.

<sup>7</sup> Bernard de Bologne, *Bibliotheca scriptorum ordinis minorum sancti Francisci capucinatorum*, Venise, 1747.

<sup>8</sup> J. ÉCHARD et J. QUÉTIF, *Scriptores Ordinis Praedicatorum recensiti, notisque historicis et criticis illustrati*, Paris, 1719-1724, 2 vol.

<sup>9</sup> Cosme de Villiers, *Bibliotheca Carmelitana*, Orléans, 1752, 2 vol.

<sup>10</sup> J.-R. JOLY, *Histoire de la prédication ou manière dont la Parole de Dieu a été preschée dans tous les siècles*, Amsterdam, 1770, p. 481.

<sup>11</sup> J. CANDEL, *Les prédicateurs français dans la première moitié du XVIII<sup>e</sup> siècle. De la Régence à l'Encyclopédie*, Paris, 1904, p. 184-207 (franciscains) et 231-239 (dominicains).

<sup>12</sup> Voir dans le cas de la Lorraine, F. HENRYOT, *Livres, bibliothèques et lecture dans les couvents mendiants (Lorraine, XVI<sup>e</sup>-XVIII<sup>e</sup> siècles)*, thèse de doctorat, Université Nancy 2, 2010, chap. 7 ; S. SIMIZ, « La prédication catholique en ville, du Concile de Trente au milieu du XVII<sup>e</sup> siècle », M. Arnold (dir.), *Annoncer l'Évangile (XV<sup>e</sup>-XVII<sup>e</sup> siècles). Permanences et mutations de la prédication*, Paris, 2005, p. 193-205 ; Stefano SIMIZ, « Parler au nom de Dieu : la prédication à Bar-le-Duc à l'époque moderne », N. Cazin, L. Jalabert (dir.), *Savoirs, pensée et culture dans le Barrois (XV<sup>e</sup>-XX<sup>e</sup> siècles)*, Bar-le-Duc, à paraître.

pour lesquelles la documentation est cette fois équivalente entre ville et campagne. Les bibliothèques collectives rassemblent, au terme de deux processus contradictoires (ouvrages imposés par la hiérarchie comme normes intellectuelles et spirituelles et ouvrages déposés par les religieux après plusieurs années d'intense fréquentation), les livres recommandés et/ou utilisés par les mendiants dans la préparation de leurs sermons.

On se fonde pour cela sur la partie francophone de l'ancien archevêché de Trèves<sup>13</sup>, vaste espace investi par les religieux mendiants depuis le Moyen Âge et d'autant plus, à l'époque moderne, suite à l'« invasion conventuelle » menée par les ordres nouveaux, capucins, minimes et carmes déchaussés. Entre Meuse et Moselle, ces religieux ont imposé leur présence, avec 117 couvents, aussi bien dans les grandes villes de pouvoir central (Nancy, Metz, Toul, Verdun, Luxembourg) que dans les villes secondaires, chefs-lieux de bailliages, centres économiques, et dans les gros bourgs ruraux<sup>14</sup>.

### **La place de la ville dans la prédication des mendiants**

Le discours « mémoriel », celui des grandes fresques historiques, des annales et des hagiographies, décrit la place rêvée que les religieux occupent dans le monde ; les sources de la pratique et du quotidien disent la réalité de l'activité parénétiq ue, ses permanences et ses évolutions. Il faut donc confronter ces deux registres.

Dans l'imaginaire des ordres mendiants, la ville tient une place essentielle. Cela tient historiquement au fait que dans le processus d'expansion des ordres mendiants, les couvents se sont d'abord établis dans les villes principales, puis les villes secondaires avant d'investir – parfois – les plus petits bourgs voire les villages<sup>15</sup>. Le rôle des pouvoirs épiscopaux ou civils dans l'encouragement de ces ordres explique cette antériorité des fondations urbaines, qui ont permis ensuite de conquérir les espaces alentours. Toutefois, la ville occupe un statut variable selon les ordres, qui ont des traditions spirituelles et apostoliques très différentes. Chez les dominicains et les franciscains, elle est indiscutablement le lieu par excellence de l'apostolat. Le capucin Yves de Paris, relisant l'histoire de la vocation de saint François, rappelle l'épisode de son débat intérieur, lorsqu'il hésite entre la solitude et l'apostolat, entre le retrait du monde et son contraire, la ville. Il choisit finalement la ville, c'est-à-dire la prédication<sup>16</sup> et envoie en mission ses premiers frères dans les principales villes d'Italie. Cet épisode est fondamental : il fait de la prédication un élément constitutif de l'identité franciscaine. À l'inverse, les ordres à tradition érémitique fuient la ville et tentent de limiter les activités pastorales de sorte qu'elles n'empiètent pas sur la vie spirituelle et solitaire. Chez les minimes, le chroniqueur Louis d'Attichy insiste sur les

---

<sup>13</sup> C'est-à-dire la plus grande part de cet archevêché : les diocèses de Toul, Metz et Verdun et le doyenné de Longuyon.

<sup>14</sup> C.-J. JOSET, *Institutions religieuses sous l'Ancien Régime*, Répertoire Meuse-Moselle III, Namur, 1980.

<sup>15</sup> J. LE GOFF, « Apostolat mendiant et fait urbain dans la France médiévale : l'implantation géographique et sociologique des mendiants (XIII<sup>e</sup>-XIV<sup>e</sup> siècles), *Revue d'Histoire de l'Église de France*, 54 (1968), p. 69-76 et A. GUERREAU, « Observations statistiques sur les créations de couvents franciscains en France, XIII<sup>e</sup>-XV<sup>e</sup> siècles », *Revue d'Histoire de l'Église de France*, 70 (1984), p. 27-60. Pour les fondations médiévales en Lorraine, voir M. PARISSÉ, « L'implantation des ordres mendiants en Lorraine », *Annales de l'Est*, 1985, n° 3, p. 132-138.

<sup>16</sup> Yves de Paris, *Instructions religieuses tirées des annales et chroniques de l'ordre de saint François*, Paris, 1662, p. 290.

figures de prédicateurs qui, quoique brillants, préfèrent « le doux air de [la] solitude »<sup>17</sup> et les heures de silence et de contemplation, quand même ils vivent en pleine ville, le cloître les isolant du brouhaha du monde. Chez les carmes, la tradition érémitique de l'ordre ne permet pas aux chroniqueurs de s'attarder beaucoup sur la prédication des frères, bien que celle-ci ait été réelle et importante. Louis de sainte Thérèse, retraçant les cinquante premières années de la réforme de saint Jean de la Croix en France, en témoigne dans ses *Annales*. Il fait tenir ce propos au P. Sébastien, prieur du couvent de Nancy : « Les conversations avec les séculiers, ny les prédications, ny les confessions ne les conserveroient pas, mais le seul esprit de retraite & oraison »<sup>18</sup>. Les religieux sont moins dépeints en prédicateurs qu'en auditeurs de prédications : les exhortations faites lors des chapitres hebdomadaires des couvents, les discours prononcés lors de la prise de possession des couvents... Et lorsqu'ils prêchent eux-mêmes, c'est souvent pour leurs frères ou pour les carmélites. La parole est d'abord interne, pour créer l'*ordo* et la communauté. Du reste, Jean de La Croix, dans ses *Vies* parues aux XVII<sup>e</sup> et XVIII<sup>e</sup> siècles, n'est pas mis en scène en prédicateur même s'il est certain qu'il a souvent prêché.

Ces traditions différentes n'ont toutefois pas eu d'incidence sur l'ampleur de la pratique de la prédication déployée par ces ordres, parce que celle-ci procure aux couvents des revenus substantiels. Il n'est qu'à voir les concurrences qui naissent autour de cette activité et les revendications portées devant les pouvoirs urbains pour s'en convaincre. Dans les faits, la ville occupe dans l'activité parénétiq ue des ordres mendiants une place triple.

Premièrement, la ville étant le lieu du pouvoir et de l'argent, elle est aussi le lieu de négociation des fondations conventuelles et la prédication, formidable moyen de publicité pour les ordres, s'inscrit dans les stratégies de séduction employées par les mendiants pour obtenir un nouveau couvent et s'ancrer dans un territoire. En 1616, un prédicateur capucin des Pays-Bas espagnols vient prêcher à Longuyon, ce qui provoque l'engouement au sein de la population accourue des villes voisines pour l'écouter. Une fondation capucine est alors décidée à Saint-Jean-les-Marville, dans la cité « capitale », au XVII<sup>e</sup> siècle, des *Terres Communes* disputées entre Lorraine, France et Pays Bas et est financée par les habitants de la ville<sup>19</sup>. À Nancy, c'est un dominicain parisien, le P. Le Brun, alors en résidence au couvent de Toul, qui négocie la fondation d'un nouvel établissement à Nancy. La prédication joue un rôle essentiel dans ce processus. Le religieux prend pied dans la ville « durant la plus grande chaleur des guerres », par une première prédication lors du carême de 1639, attirant ainsi l'attention des confrères du Saint-Sacrement, qui l'invitent ensuite pour la prédication de l'octave de la même année. Des contacts sont alors noués avec Du Hallier, gouverneur de Lorraine, et les échevins de Nancy qui l'invitent pour l'avent 1639 et le carême 1640. Parallèlement à ces discours, Le Brun négocie la fondation d'un couvent dominicain, appuyé par sa congrégation, auprès des pouvoirs français incarnés par le gouverneur et sa dévote épouse, auprès des pouvoirs urbains, des pouvoirs épiscopaux et des autres établissements de la ville, sans doute inquiets de voir arriver de nouveaux concurrents. Les différentes autorisations sont données à partir de la fin de 1640. En 1641, au retour – provisoire – de la paix, il faut cette fois gagner la confiance

---

<sup>17</sup> L. DONY D'ATTICHY, *Histoire générale de l'ordre sacré des minimes*, Paris, 1624, p. 309 : exemple de Simon Guichard religieux de Beauregard.

<sup>18</sup> Louis de sainte Thérèse, *Annales des carmes déchaussez de France*, Paris, 1665, p. 56.

<sup>19</sup> J. BREMBATI, « Histoire du couvent des capucins de Saint-Jean les Marville », *Pays Haut*, 1974, n° 3-4, p. 99-218.

et l'appui du duc de Lorraine Charles IV, de retour dans ses États et c'est encore par une prédication que le P. Le Brun mène son entreprise de séduction, lors de l'octave du Saint-Sacrement à Lunéville où la cour s'est reconstituée<sup>20</sup>. La prédication est ainsi le rouage essentiel de cette fondation nancéienne.

En second lieu, pour les religieux des villes, les chaires de village offrent des revenus non négligeables. Dans le sud des Vosges, espace fortement rural où entrent en concurrence plusieurs couvents, les tertiaires réguliers de Monthureux-sur-Saône, les cordeliers des Thons, les récollets de Bulgnéville, la prédication cristallise cette concurrence en ce qu'elle procure une rémunération intéressante<sup>21</sup>. Aussi le moindre clocher devient un enjeu financier pour les couvents soucieux d'y installer un prédicateur. Il n'est donc pas rare de voir un religieux prêcher un jour en ville, le lendemain dans un village. Un cordelier de Neufchâteau anonyme glisse vers la fin du XVII<sup>e</sup> siècle dans un exemplaire des œuvres complètes de Cicéron de la bibliothèque de son couvent un petit papier manuscrit listant sa charge de prédication<sup>22</sup> :

« Festes q[ue] ie dois prescher. La Purification de la V. à Neufchâteau / saint Jean goul't à L'Étange / Les deux festes de Pentecoste à Espinal / la saint Jean Bapt. à Neufchâteau / la saint D[omi]nique à Neufchâteau / l'Assomption de la V. à Neufchâteau et à saint Elophe / la saint Bernard à L'Étange / la Nativité à Balleville ». Il s'agit de chaires urbaines (Neufchâteau, Épinal), de chaires rurales (Balléville), enfin de chaires abbatiales (abbaye cistercienne féminine de L'Étanche).

Enfin, pour les pouvoirs urbains, les religieux des couvents urbains, en prêchant dans le plat pays, étendent l'influence culturelle, religieuse et politique de la ville hors de ses limites. Les capucins d'Arlon, fondés en 1621, exercent « avec autant de zèle que d'édification le ministère évangélique » dans les villages alentours<sup>23</sup>, ce qui plaît beaucoup aux magistrats de la ville, qui peuvent ainsi mieux contrôler la campagne environnante. Le P. Michel de Luxembourg, du même ordre, à la fin du XVIII<sup>e</sup> siècle, réside à Arlon mais prêche aussi bien dans la ville que dans toute l'Ardenne ; il prêche aussi le carême à Luxembourg en 1783<sup>24</sup>. Le phénomène est encore plus net chez les récollets du nord, les couvents urbains créant un réseau de « termes » avec des petites résidences pour prédicateurs, s'imposant ainsi dans les campagnes. Le couvent de Virton, par exemple, fondé en 1674 à la place d'un ancien terme de celui de Luxembourg, crée ensuite des aires de prédication vers Montmédy et Avioth à l'ouest, ainsi que Jamoigne au nord<sup>25</sup>.

Ainsi, à l'époque moderne, si les mendiants sont essentiellement présents dans les villes et les bourgs, les missions qu'ils mènent, jointes aux prédications négociées auprès des autorités des villages, les imposent massivement dans les chaires rurales.

---

<sup>20</sup> Archives départementales de Meurthe-et-Moselle (désormais A.D. 54), H 816 : *Narré de la façon en laquelle s'est fait letablissement des religieux FF. Prescheurs dans la ville de Nancy, fondés par Monseigneur le Mareschal de L'Hospital et Mme etc ; Registre comencé à escrire le 18me janvier de l'année 1647* [par le P. Le Brun].

<sup>21</sup> F. HENRYOT, « La prédication des mendiants », F. Henryot, L. Jalabert, Ph. Martin (dir.), *Atlas de la vie religieuse en Lorraine à l'époque moderne*, Metz, 2011, p. 222.

<sup>22</sup> *Marci Tullii Ciceronis opera quae aedita sunt haactenus omnia in tomos distincta*, Bâle, 1534, t. 1 (B.M. Neufchâteau : F5).

<sup>23</sup> J. BERTHOLET, *Histoire civile et ecclésiastique du duché de Luxembourg et comté de Chiny*, Luxembourg, 1741, t. IV, p. 61.

<sup>24</sup> A. NEYEN, *Biographie luxembourgeoise. Histoire des hommes distingués originaires de ce pays considéré à l'époque de sa plus grande étendue*, Luxembourg, 1860, p. 145.

<sup>25</sup> E. SCHONNE, « Histoire des récollets dans la province de Luxembourg », *Annales de l'Institut historique du Luxembourg*, 1952, p. 2-149, ici p. 9 et 90-91.

Au mieux, la ville est la récompense du prédicateur de talent, car il paraît évident de convoquer dans les plus prestigieuses chaires, épiscopales notamment, les plus notables mendiants, théologiens de renom et orateurs remarquables, ainsi qu'il sied à un lieu aussi symbolique que la cathédrale<sup>26</sup>. Mais cette prédication de prestige n'a occupé qu'une infime part de l'immense réservoir de prédicateurs mendiants de l'époque moderne.

Cette diversité exige des prédicateurs une grande capacité d'adaptation au public<sup>27</sup>. Le P. Albert, dans son *Dictionnaire des Prédicateurs*, fait remarquer qu'il serait incongru pour un prédicateur de campagne de parler comme Bourdaloue ou Massillon, ce qui l'empêcherait d'être compris de petites gens incapables de saisir les subtilités de ces grands orateurs et théologiens<sup>28</sup>. Mais les théoriciens mendiants du sermon ne se posent pas du tout la question du public et du reste, il y a eu peu de théoriciens du sermon au sein de ces ordres<sup>29</sup>. Le capucin Albert de Paris, dans sa *Véritable manière de prêcher*, évacue complètement cet aspect de la prédication. Il recommande seulement de s'adapter à l'auditoire, le prédicateur devant éviter les propos trop compliqués et théologiques si son public n'est pas capable de le comprendre<sup>30</sup> ; mais il est aussi assez condescendant à l'égard de la prédication rurale, écrivant que « si on entendait dans Paris un homme qui feroit quelque récit un peu long et un peu pathétique, on le traiteroit de prêcheur de village & de conteur d'histoires »<sup>31</sup>, l'orateur des chaires rurales étant davantage un catéchiste qu'un véritable rhéteur. Les villages présentent toutefois l'intérêt d'être un excellent terrain d'entraînement formel, pour apprendre à poser sa voix et pour s'habituer à parler naturellement, avant d'aller montrer son talent en ville<sup>32</sup>.

Ce silence a déjà un sens : la parole du prédicateur ne repose pas sur la pédagogie ; elle est efficace par elle-même, quelles que soient les compétences de l'auditoire. Cela signifie aussi qu'il n'est pas tellement pertinent, dans le cas des mendiants, de parler de « prédication urbaine », celle-ci n'ayant pas de traits spécifiques par rapport aux autres espaces du discours mendiant. Le pragmatisme le plus élémentaire devait toutefois prescrire aux religieux de s'adapter à leur auditoire, à lui adresser un discours qu'il puisse comprendre et assimiler. Il est possible de vérifier cette hypothèse en interrogeant les supports de la prédication dans les couvents, tant au niveau de la communauté (la bibliothèque collective) que des individus (les livres concédés aux frères et les bibliothèques personnelles).

---

<sup>26</sup> S. SIMIZ, *Prédication et prédicateurs dans les capitales de Champagne et de Lorraine, vers 1550-vers 1790*, HDR, Université Nancy 2, 2010.

<sup>27</sup> Sur l'éloquence sacrée à l'époque moderne, voir J.-P. LANDRY, « Bourdaloue face à la querelle de l'éloquence sacrée », *XVII<sup>e</sup> siècle*, 143 (1984), p. 133-140 ; *id.* (dir.), *Le temps des beaux sermons*, Lyon, 2006.

<sup>28</sup> A. ALBERT, *Dictionnaire portatif des prédicateurs français, dont les sermons, prêches, homélies, panégyriques et oraisons funèbres qui sont imprimés*, Lyon, 1757, préface, p. XVI.

<sup>29</sup> Chez les dominicains par exemple, les écrivains « *De Arte praedicandi scripserunt* » ne sont qu'au nombre de cinq dans la bibliographie de J. Echard et J. Quéatif (*op. cit.*) et ils sont tous des religieux du Moyen Âge, dont les travaux sont restés manuscrits et n'ont donc pu servir de modèles. On peut tout de même citer un « oublié » des deux bibliographes, A. LE FÉE, *Idée des prédicateurs où ils pourront voir la dignité, les devoirs et les abus de leur ministère*, Paris, 1701. Cet ouvrage ne semble pas avoir été connu en Lorraine et en Luxembourg.

<sup>30</sup> Albert de Paris, *La véritable manière de prêcher selon l'esprit de l'Évangile ou après avoir supposé la rhétorique ordinaire, on fait des réflexions tres-utiles pour rendre un sermon judicieux et chrétien*, Paris, 1701 (3<sup>e</sup> éd. : 1<sup>ère</sup> en 1691), p. 185.

<sup>31</sup> *Ibid.*, p. 174-175.

<sup>32</sup> *Ibid.*, p. 321.

## La bibliothèque conventuelle au secours des prédicateurs

À la Révolution, les cordeliers de Neufchâteau font valoir aux officiers municipaux que la bibliothèque leur est indispensable au quotidien : « Sur la demande que les religieux nous ont faite de leur conserver la liberté de puiser dans cette bibliothèque les instructions nécessaires à leur état de prédicateurs, nous n'avons pas cru qu'il fallait suivre à la rigueur le prescrit de la loi, en conséquence au lieu d'apposer le scellé sur la porte d'entrée de cette bibliothèque, nous nous sommes contentés d'en remettre la clé au supérieur de la maison »<sup>33</sup>. La préparation d'un sermon repose en effet sur l'exploration méthodique de diverses sources : la Bible d'abord et avant tout, et les patrologies, accessoirement les historiens ecclésiastiques et les moralistes ou les auteurs spirituels. Cette exploration consiste en la réunion, de manière organisée, de citations, de notes de lecture, ces éléments permettant de nourrir l'argumentation du prédicateur<sup>34</sup>.

La méthode de travail que le capucin Hyacinthe d'Alençon préconise en 1659 est révélatrice de cette boulimie livresque du prédicateur, qui doit faire feu de tout bois<sup>35</sup>. Les savoirs requis pour la prédication sont extrêmement variés : la linguistique, la rhétorique, la philosophie, les trois théologies positive, scolastique et mystique ; les conciles et le droit canon ; l'histoire ecclésiastique et profane ; la morale et les devoirs d'état. Conformément à une conception de l'éloquence sacrée propre à la première moitié du XVII<sup>e</sup> siècle, ce capucin invite aussi les prédicateurs à explorer jusqu'aux savoirs les plus éloignés de la pensée religieuse : les poètes profanes comme Corneille – que le capucin tient pour un grand écrivain chrétien – Sénèque, Ovide, Lucain, Homère, Horace, Lucain, les chroniqueurs et historiens anciens tels Hérodote, Thucydide, Xénophon, Diodore de Sicile, Appian, Zozime, Procope, Plutarque. C'est précisément cette accumulation savante parfois hors de propos qui a rendu la prédication du début du XVII<sup>e</sup> siècle si peu recommandable par la suite, et en a fait dire qu'elle était un « amas indigeste d'érudition sacrée et profane », « mélange choquant de sentences et de bouffonneries, vaine ostentation de savoir et de lecture. [La] manie [des prédicateurs] étoit d'accumuler citation sur citation où saint Augustin marchoit à la gauche d'Aristote, où Sénèque devenoit, pour ainsi dire, l'émule de saint Paul ou de l'Ecclésiaste »<sup>36</sup>.

Hyacinthe d'Alençon fournit pour chacune de ces disciplines un certain nombre de titres et d'auteurs indispensables, esquissant les contours d'une bibliothèque idéale à l'usage des prédicateurs. Ceux-ci doivent répartir leurs lectures en périodes de durée égale, sans privilégier un genre ou un autre, passant autant de temps sur les auteurs profanes que sur les commentateurs des Écritures par exemple. L'ouvrage de Hyacinthe d'Alençon ne semble pas avoir été connu dans l'espace lotharingo-luxembourgeois, mais les titres énumérés suggèrent un consensus fort et ancien dont il n'est pas à l'origine. Il est intéressant de comparer cette norme au contenu réel des bibliothèques conventuelles.

---

<sup>33</sup> Archives départementales des Vosges, 9 Q 4 : récolement de l'inventaire de la bibliothèque des cordeliers de Neufchâteau, 30 décembre 1790.

<sup>34</sup> F. HENRYOT, *Livres, bibliothèques et lecture...*, *op. cit.*

<sup>35</sup> Hyacinthe d'Alençon, *Idea concionatoris seu methodus practica concionem componendi*, Paris, 1659.

<sup>36</sup> J.-R. JOLY, *op. cit.*, p. 419.



Les collections contemporaines de la parution de l'ouvrage d'Hyacinthe d'Alençon, comme celle des tiercelins de Nancy<sup>37</sup>, témoignent de la réception d'un certain nombre d'ouvrages de « culture générale », du « bien dire » (la rhétorique) et de formalisation de la pensée. On y trouve, comme le suggère le capucin, *La cour sainte* de Nicolas Caussin, les *Œuvres chrestiennes* de Godeau, plusieurs éditions des œuvres complètes de Cicéron, de Quintilien, de Sénèque, les historiens contemporains comme Baronius, Robert Gaguin, Du Haillan, Du Pleix, Maizeray, Sleidan par exemple. Avec les auteurs plus anciens comme Plutarque, Hérodote ou Thucydide, ils fournissent une quantité appréciable d'*exempla*. Du côté des sciences sacrées, les tiercelins se sont munis de Tauler et d'Harphius pour la mystique, de Jérôme, Augustin, Jean Chrysostome, Cyprien, Tertullien ou Lactance pour la patristique, de Cornélius à Lapidé pour l'exégèse ou de Guillaume Perald pour la morale. Toutefois, il manque aussi beaucoup des références préconisées par Hyacinthe d'Alençon, notamment *La Rhétorique ecclésiastique ou l'art de prêcher* de Louis de Grenade, la *Summa de peccatis* de Bonacina... Sachant ce que la bibliothèque des tiercelins doit aux dévots laïcs qui l'ont enrichie à force de dons depuis la fondation du couvent jusqu'au milieu du XVII<sup>e</sup> siècle, cette collection semble refléter davantage un consensus entre « honnêtes hommes » de l'âge classique et religieux cultivés, consensus qui a pu avoir des conséquences sur la manière d'écrire des sermons à l'attention de cette même société bourgeoise nancéienne. La norme formalisée par Hyacinthe d'Alençon n'a donc été reçue que partiellement.

Du côté des capucins, l'impact de l'*Idea concionatoris* a pu être plus important. Pour le vérifier, nous ne disposons malheureusement pas de catalogues du XVII<sup>e</sup> siècle, mais au couvent de Dieuze, fondé en 1749 et documenté par un catalogue de bibliothèque de 1761<sup>38</sup>, il apparaît que l'essentiel des références réunies en ce milieu du XVIII<sup>e</sup> siècle sont à plus de 80% des ouvrages du siècle précédent. Avec un certain recul, ces religieux ont donc édifié un système de références hérité de la génération d'Hyacinthe d'Alençon. On y retrouve les patologies et les théologies scolastiques (Thomas d'Aquin, Bonaventure) qui forment le socle de toute bibliothèque ecclésiastique, socle qui ne doit sans doute rien à Hyacinthe d'Alençon. À la différence de la bibliothèque des tiercelins de Nancy, les auteurs capucins préconisés y sont bien présents (Alexis de Salo, Yves de Paris), ainsi que divers ouvrages de pastorale et d'exégèse comme l'*Hortus pastorum* de Marchant, récollet flamand, l'art de prêcher de Louis de Grenade, les commentaires de la bible de Jansénius de Gand ou la théologie morale de Bonacina. En revanche, les auteurs profanes, qui appartiennent à une forme de culture générale, ont cette fois disparu, tels Quintilien ou Sénèque. La bibliothèque des capucins de Blâmont<sup>39</sup>, de formation plus ancienne, présente un profil semblable, ainsi que celle des minimes de Lunéville telle que son catalogue de 1740<sup>40</sup> la laisse apercevoir. Finalement, les prescriptions de Hyacinthe d'Alençon ne font qu'exprimer la composition d'une bibliothèque idéale que tous approuvent mais qui est un modèle éphémère, en tous cas dépassé au XVIII<sup>e</sup> siècle, ce que corrobore l'examen des citations dans les sermons publiés dans la première moitié du XVII<sup>e</sup> siècle, où les références à l'histoire ancienne et à la littérature sont nombreuses<sup>41</sup>. Il faut aussi compter avec les

<sup>37</sup> B.M. Nancy, ms. 1068(657) : *Inventorium generale bibliothecae fratrum Tertiariorum sancti Francisci conventus Nanceiani*, vers 1665.

<sup>38</sup> B.M. Nancy, ms. 1073(660) : *Catalogus librorum bibliothecae RR PP Capucinatorum conventus Dieusensis anno Domini 1751*.

<sup>39</sup> A.D. 54, 1 Q 617-2 : Catalogue de la bibliothèque des capucins de Blâmont, 1791.

<sup>40</sup> A.D. 54, H 1028 : *Index librorum bibliothecae conventus lunevillensis*, 1740.

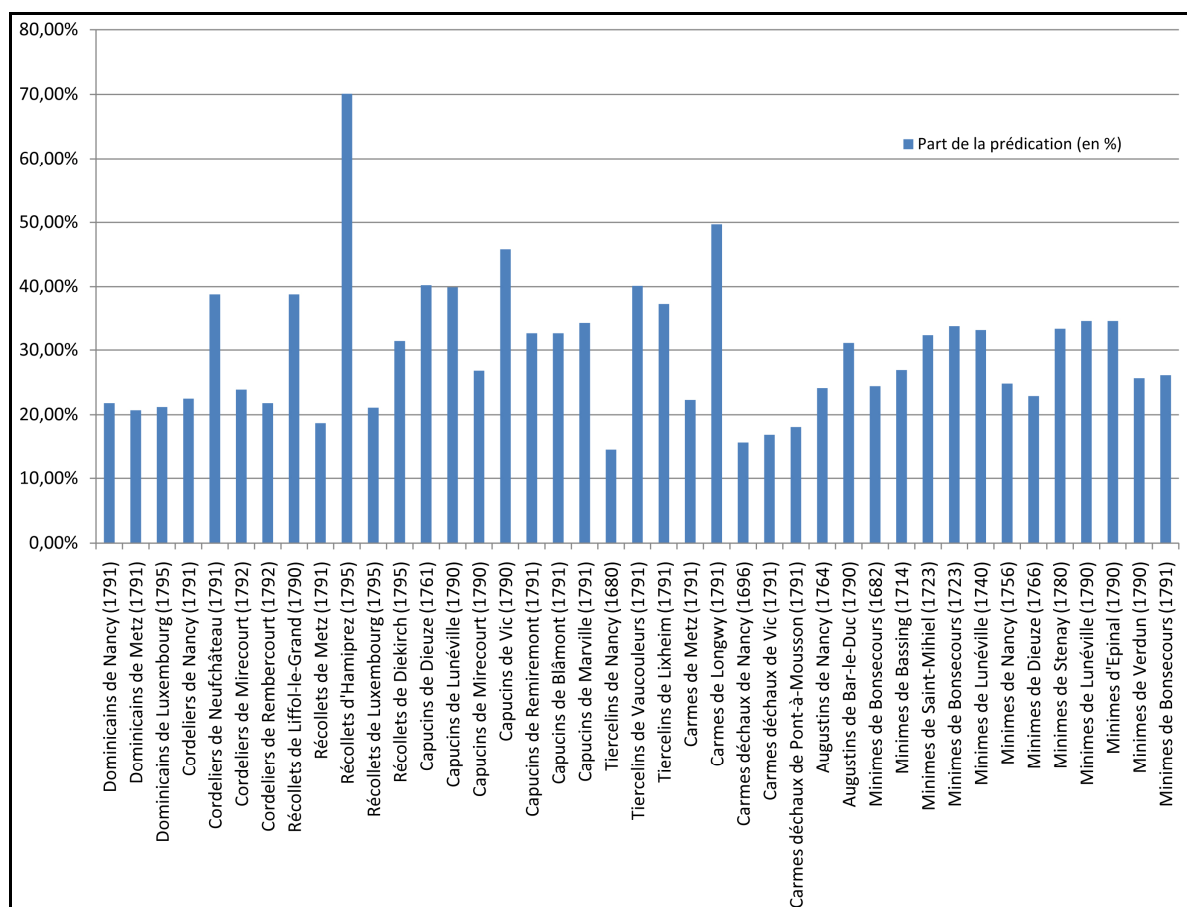
<sup>41</sup> F. HENRYOT, *Livres, bibliothèques et lecture...*, op. cit., p. 426-431.

limites financières de ces couvents, par définition assez pauvres, et avec des traditions internes qui privilégient les auteurs de l'ordre auquel on appartient : de même que les capucins sont les seuls à posséder les auteurs de leur ordre, les dominicains (de Nancy, de Metz) se sont munis de la *Pantheologia* de Rainier de Pise, lui-même dominicain.

## Un outillage spécifique : les sermonnaires et les recueils de lieux communs

Il n'en reste pas moins que toutes les sections de la bibliothèque conventuelle sont susceptibles de servir, tôt au tard, au prédicateur. Mais il en est une qui, à la fois par son caractère très réducteur et son homogénéité, peut nous renseigner plus précisément sur la place de la prédication dans la culture conventuelle : celle des « prédicateurs », « *concionatores* », « *libri concionum* », « *verbi divini praecones* », etc.

**Document 2. Part de la prédication dans les bibliothèques des couvents mendiants de Lorraine et Luxembourg (en % des livres de théologie)**



(entre parenthèses, la date de rédaction du catalogue)

Cette catégorie, premièrement, est systématiquement présente dans les plans de classement des bibliothèques, en Lorraine ou ailleurs, indiquant un réel consensus autour de l'activité parénétiq ue chez les mendiants. En revanche, elle n'occupe pas partout ou en tous temps le même volume (document 2) comme le révèle une analyse quantitative de ces rubriques dans une quarantaine de bibliothèques conventuelles, urbaines ou rurales. D'un point de vue chronologique d'abord, ces recueils de sermons s'imposent dans les couvents dans les années 1720. Jusqu'alors, ils ne représentent que 15 à 25% des ouvrages de théologie. Au début du XVIII<sup>e</sup> siècle, les sommes in-folio, en latin, c'est-à-dire des ouvrages érudits ou à forte valeur identitaire (Vincent Ferrier ou Jacques de Voragine chez les dominicains par exemple ; pour preuve, on les trouve même dans les couvents féminins), s'effacent au profit d'un nouveau type d'ouvrage – quoiqu'apparu depuis près de cinquante ans si on en croit les dates d'édition : des livres de petit format et en français. Les deux bibliothèques minim es de Saint-Mihiel et de Bonsecours, pour lesquelles on possède un état en 1723, témoignent de la progressive mutation des sermonnaires dans les bibliothèques. À Saint-Mihiel, ces ouvrages sont à plus de 80% des livres in-8<sup>o</sup> et plus petits mais sont pour moitié seulement en français.

Au milieu du siècle, cette mutation s'est stabilisée : les « *libri conciones* » représentent entre le quart et la moitié de la classe de la Théologie. Cette proportion, tout à fait spectaculaire, est propre aux mendiants : chez les moines et les chanoines, tout au long du XVIII<sup>e</sup> siècle, les sermonnaires représentent rarement plus de 10% des livres de théologie, y compris dans certains établissements pourtant chargés de cures. Les sermonnaires, désormais, épousent les formes de la prédication mendiante, urbaine ou rurale : ils sont presque exclusivement en français et sont conçus pour être transportés facilement, puisque le petit format est aussi la règle générale. Ils fondent l'unité des mendiants en réunissant ces religieux autour d'une activité commune. Pour autant, deux logiques semblent à l'œuvre dans la constitution de cette section de sermonnaires.

D'une part, dans les couvents des villes capitales, où les ouvrages de théologie sont plus diversifiés et plus savants, la prédication est un peu moins représentée qu'ailleurs ; à Nancy, à Metz, à Verdun et à Luxembourg, elle occupe toujours moins du tiers de la classe de la Théologie. Elle est concurrencée par d'imposantes sommes patristiques, un choix de bibles érudites, des sommes de théologie scolastique et dogmatique. Corrélativement, dans les couvents en milieu rural, comme chez les récollets d'Hamiprez ou ceux de Liffol-le-Grand, la présence de ces sermonnaires au sein de la théologie se renforce.

D'autre part, il semble bien que l'appartenance à un ordre ait une incidence sur la taille numérique de cette section. Les frères prêcheurs n'ont pas accumulé des quantités de sermonnaires, autour de 20% seulement de leurs livres de théologie. Les carmes déchaussés, les cordeliers et les récollets sont nettement en retrait de cet engouement pour les recueils de sermons et d'ailleurs, à la Révolution, les cordeliers en sont restés aux sommes latines du premier siècle de l'imprimerie, tel, chez les religieux de Mirecourt, les *Conciones ad adventum* d'Henri Helmesius (Paris, 1556) ou les sermons d'Olivier Maillard (Paris, 1518). Chez les minim es, tout au long du XVIII<sup>e</sup> siècle, la part de la prédication occupe entre le quart (24,8% à Nancy) et le tiers (32,1% à Épinal) de la Théologie. Enfin, les capucins sont sans conteste ceux qui ont réuni la plus grande quantité de ces ouvrages, 35,8% à Vic, 39% à Blâmont, 39,9% à

Lunéville, 40,2% à Dieuze. Ces proportions, dans leur ensemble, sont proches de ce qu'on peut trouver dans d'autres bibliothèques mendiante du royaume de France.

L'examen qualitatif du contenu de ces rubriques souligne et confirme ces oppositions quantitatives. Elles renferment trois types d'ouvrages. D'abord, et pour l'essentiel des recueils de sermons, des panégyriques et éloges de saints, des paraphrases de l'Évangile dans l'ordre de l'année liturgique, ainsi que des exhortations morales et des prênes. Ces sermonnaires sont parfois ventilés sur le critère de leur langue, latine, française et allemande, comme le firent les récollets de Luxembourg<sup>42</sup> et de Diekirch<sup>43</sup>, ou de la période où leurs auteurs ont exercé, pratique constatée chez les minimes de Verdun où les sermonnaires se répartissent entre « *concionatores antiqui* » et « *novi* »<sup>44</sup>. Ces distinctions sont intéressantes car elles montrent que ces rubriques sont destinées à servir, en regroupant les livres en fonction du public potentiel de ces sermons, de leur degré d'actualité ou de la langue dans laquelle le prédicateur s'exprime avec le plus de commodité. On y trouve ensuite des traités sur l'art oratoire appliqué à la chaire, enfin des recueils de lieux communs épargnant aux prédicateurs le travail de lecture des Pères de l'Église, des théologiens, des historiens ecclésiastiques, des commentateurs des Écritures, en rassemblant des citations organisées par thème.

Ces trois types d'ouvrages sont toutefois très inégalement présents dans les bibliothèques. La plupart des rubriques de « *concionatores* », comme leur nom l'indique, ne comprennent que des sermonnaires. C'est le cas, par exemple, chez les capucins de Vic-sur-Seille, ville qui fut l'autre capitale des évêques de Metz entre le XIII<sup>e</sup> et le XVII<sup>e</sup> siècle et chef-lieu de bailliage : les 418 volumes qui composent cette rubrique ne sont que des recueils de sermons. Chez les carmes de Longwy, hormis une « *Rhétorique des prédicateurs* »<sup>45</sup>, les ouvrages de cette section sont exclusivement des sermonnaires. Ces ouvrages, toujours largement majoritaires dans les bibliothèques, donnent une contexture extrêmement consensuelle aux bibliothèques au sens où on n'y perçoit pas de trace du « chauvinisme » régulier qui marque d'autres catégories comme la dévotion, la théologie scolastique ou l'histoire. Par exemple, au sein des couvents minimes<sup>46</sup>, un palmarès des prédicateurs favoris (document 3) met en tête de classement l'insurpassable laïc Jean Richard (originaire de Verdun), puis le bénédictin Jacques Biroat, le prélat Jean-Louis de Fromentières, le prêtre Claude Joly, les jésuites Vincent Houdry, Louis Bourdaloue et Timoléon de Cheminai, les oratoriens Claude Lion et Jean-Baptiste Massillon, le dominicain Louis de Grenade.

---

<sup>42</sup> A. NAMUR, *Catalogue de la Bibliothèque de l'Athénée Royal Grand-Ducal de Luxembourg : précédé d'une notice historique sur cet établissement*, Luxembourg, 1855, p. 17-18.

<sup>43</sup> A.N., F<sup>17</sup> 1088, [catalogue de la bibliothèque des récollets de Diekirch], 1793. Sur cette bibliothèque, voir aussi C. SCHMITT, « La bibliothèque des récollets de Diekirch (Luxembourg) », *Archivum franciscanum historicum*, 82 (1989), p. 166-182.

<sup>44</sup> A.N., F<sup>17</sup> 1176.

<sup>45</sup> Probablement J. RICHESOURCE, *L'éloquence de la chaire ou la rhétorique des prédicateurs*, 1<sup>e</sup> éd. Paris, 1665.

<sup>46</sup> Couvents de Bonsecours, Nancy, Dieuze, Lunéville, Basing, Stenay et Saint-Mihiel, pour lesquels on dispose de catalogues dressés par les religieux sous l'Ancien Régime.

**Document 3. Palmarès des auteurs des sermonnaires dans sept bibliothèques minimes  
(plus de 30 occurrences)**

<i>Auteur</i>	<i>Nombre de volumes cumulés dans les bibliothèques des minimes</i>
RICHARD Jean (laïc)	126
BIROAT Jacques (bénédictin)	56
FROMENTIÈRES Jean-Louis (évêque)	49
JOLY Claude (prêtre)	49
HOUDRY Vincent (jésuite)	48
BOURDALOUE Louis (jésuite)	47
GRENADE Louis de (dominicain)	45
MASSILLON Jean-Baptiste (oratorien, évêque)	44
LION Claude (oratorien)	38
TEXIER Claude (jésuite)	38
OZOR Jean (jésuite)	37
CHEMINAIS Timoléon de (jésuite)	33

Au niveau des traités théoriques sur l'éloquence de la chaire, et plus encore des recueils de lieux communs, l'unanimité est tout aussi forte. Quelques titres seulement se dégagent, mais ils sont adoptés partout (document 4). Le jésuite Vincent Houdry et sa très commode *Bibliothèque des prédicateurs*, publiée à Lyon à partir de 1712, est le plus apprécié (25 couvents)<sup>47</sup>, avec le *Dictionnaire moral* de l'avocat verdunois Jean Richard (20 occurrences sans compter les séries en doublon ou triplon). Les auteurs du tournant des XVII<sup>e</sup> et XVIII<sup>e</sup> siècles, s'adaptant sans doute aux nouvelles formes d'écriture des sermons, tendent ainsi à remplacer ceux du début du XVII<sup>e</sup> siècle, particulièrement François Labata (17 occurrences), Pierre Blanchot (7 occurrences) et Felipe Diez (6 occurrences). D'autres ouvrages du même type sont également mentionnés mais en moins grand nombre, comme le *Breviarium concionatorum* de Claude Bruyer, qui répartit par sujet des extraits de la bible et des Pères (4 occurrences). D'autres titres semblent esquisser une frontière culturelle entre prédicateurs du nord, plus familiers des auteurs germaniques et peut-être d'une autre culture du sermon et de la parole, et ceux du sud, soumis à l'influence et aux normes oratoires françaises. Blanchot, par exemple, est inconnu au-delà de Metz, tandis que les couvents les plus septentrionaux comme celui des récollets de Diekirch ou des dominicains de Luxembourg, sont les seuls à employer les manuels du récollet flamand Constantin Letins, prédicateur à la cathédrale de Liège au début du XVIII<sup>e</sup> siècle et autour d'une *Theologia concionatoria, docens et movens* (Liège, 1711-1713) en cinq volumes.

<sup>47</sup> Sur cet ouvrage, voir M.-Chr. VARACHAUD, *Le Père Houdry s.j. (1631-1729). Prédication et pénitence*, Paris, 1993.

**Document 4. Fréquence des occurrences de traités sur ou pour la prédication dans les bibliothèques**

Auteur et œuvres	Occurrences
<i>Recueils de lieux communs</i>	
V. HOUDRY, <i>Bibliothèque des prédicateurs</i> (1712)	<i>Dominicains</i> : Metz <i>Cordeliers</i> : Nancy (2 ex.), Rembercourt, Mirecourt, Ligny-en-Barrois <i>Récollets</i> : Metz, Liffol, Darney, Hamiprez <i>Capucins</i> : Mirecourt, Blâmont, Neufchâteau, Dieuze, <i>Tiercelins</i> : Einville, Sion, Fains <i>Carmes</i> : Longwy, Metz <i>Carmes déchaux</i> : Pont-à-Mousson, Nancy, Saint-Mihiel <i>Augustins</i> : Bar-le-Duc <i>Minimes</i> : Dieuze, Nancy, Saint-Mihiel
J. RICHARD, <i>Dictionnaire moral ou science universelle de la chaire</i> (1700-1715)	<i>Dominicains</i> : Luxembourg <i>Cordeliers</i> : Nancy <i>Récollets</i> : Diekirch, Gondrecourt, Bulgnéville <i>Capucins</i> : Dieuze, Blâmont, Saint-Dié <i>Tiercelins</i> : Fains <i>Carmes</i> : Metz, Longwy <i>Carmes déchaussés</i> : Pont-à-Mousson, Vic-sur-Seille <i>Augustins</i> : Nancy, Bar-le-Duc <i>Minimes</i> : Lunéville, Dieuze, Bonsecours, Nancy, Stenay
Fr. LABATA, <i>Apparatus concionatorum seu loci communes ad conciones ordine alphabetico digesto</i> (1614)	<i>Dominicains</i> : Nancy, Luxembourg <i>Cordeliers</i> : Nancy <i>Récollets</i> : Diekirch, Hamiprez <i>Capucins</i> : Blâmont, Saint-Nicolas, Dieuze, Vic, Mirecourt, Marville <i>Carmes</i> : Metz <i>Carmes déchaux</i> : Pont-à-Mousson <i>Augustins</i> : Nancy, Bar-le-Duc <i>Minimes</i> : Lunéville, Bassing, Nancy
P. BLANCHOT, <i>Bibliotheca sancti Patrum concionatoria</i> (1643)	<i>Dominicains</i> : Nancy, Metz <i>Cordeliers</i> : Nancy, Ligny-en-Barrois <i>Tiercelins</i> : Vaucouleurs <i>Carmes déchaux</i> : Vic <i>Minimes</i> : Nancy
F. DIEZ, <i>Summa praedicantium ex omnibus locis communis locupletiss.</i> (1592)	<i>Cordeliers</i> : Nancy <i>Capucins</i> : Dieuze, Marville <i>Augustins</i> : Bar-le-Duc <i>Minimes</i> : Saint-Mihiel, Stenay
C. BRUYER, <i>Breviarium concionatorum</i>	<i>Dominicains</i> : Luxembourg <i>Tiercelins</i> : Vaucouleurs <i>Carmes</i> : Metz <i>Augustins</i> : Nancy
J. TIRAN, <i>Alphabetum pastorale, sive Selecta concionum argumenta ex S. Scriptura, ex SS. PP., ex rationibus theologicis</i> (1675)	<i>Récollets</i> : Gondrecourt <i>Minimes</i> : Nancy

<i>Traité théoriques</i>	
J. de RICHESOURCE, <i>L'éloquence de la chaire ou la rhétorique des prédicateurs</i>	<i>Dominicains</i> : Nancy <i>Carmes</i> : Metz <i>Carmes déchaux</i> : Pont-à-Mousson <i>Minimes</i> : Lunéville
E. DUBOIS DE BRETTEVILLE, <i>L'éloquence de la chaire et du barreau</i> (1689)	<i>Récollets</i> : Gondrecourt <i>Augustins</i> : Bar-le-Duc <i>Minimes</i> : Nancy
O. DESBORDS, <i>La meilleure manière de prêcher</i> (1700)	<i>Dominicains</i> : Metz <i>Carmes déchaux</i> : Pont-à-Mousson, Vic-sur-Seille

Ces ouvrages sont conçus, dans leur intention, leur contenu et leur « mise en texte », pour faciliter le travail du prédicateur, par l'adoption de l'ordre alphabétique, concurrençant l'ordre chronologique adopté, par exemple, par le minime Pierre Blanchot dans sa *Bibliotheca Patrum concionatoria* qui propose en huit volumes tous les sermons des Pères de l'Église. La logique est désormais différente : les « matières » (les rubriques des « lieux communs » dans la pratique humaniste de la lecture savante<sup>48</sup>) remplacent les modèles antiques à imiter ; l'ordre alphabétique, avec les index et tables à la fin des ouvrages, permettent au prédicateur de rassembler en un clin d'œil tout le propos nécessaire à son sermon. Le *Manuale concionatorum* du dominicain Diego Alvarez (1622)<sup>49</sup> expose au fil de 134 grands chapitres thématiques les principaux points de la morale à partir des Écritures et des Pères, mais un copieux index alphabétique en tête d'ouvrage permet au prédicateur de trouver immédiatement ce qui lui est utile. Du reste, ce type d'ouvrage, aux titres souvent uniformes (*Manuale, Breviarium, Pratique, Instructions*) est familier aux prédicateurs, qui usent aussi de bibliothèques portatives semblables en théologie scolastique ou morale et sont donc habitués à l'utilisation d'index, à la lecture fractionnée et non linéaire de ces recueils par ailleurs très volumineux : les *Loci communes ad conciones* de François Labata consistent en un fort volume in-4° de 1060 pages, heureusement renseignées par un index. Par exemple, l'article *Hypocrisis* du *Breviarium concionatorum* de Claude Bruyer (p. 148-149) fournit, comme tous les autres articles, une définition sommaire, une suite de citations bibliques (Job et l'évangile de Matthieu), puis une collection de citations patristiques (Augustin, Grégoire et Jean Chrysostome), enfin un bref commentaire. Parfois des renvois à d'autres notices mettent en évidence des champs lexicaux ou des cas de synonymie dont le prédicateur doit tenir compte pour enrichir sa réflexion. Dans la *Bibliothèque des prédicateurs* de Vincent Houdry le même sujet occupe 18 pages<sup>50</sup> : une longue définition tenant compte des extensions possibles du champ lexical de l'hypocrisie, une introduction fournissant toutes les dimensions du sujet ; ensuite un inventaire des sources, patristiques, spirituelles, parénétiques et scripturaires. De ce point de vue, la *Bibliothèque des prédicateurs* constitue une intéressante mise en perspective de ces imposants rayonnages de sermonnaires dans les bibliothèques conventuelles, car Houdry pointe, sujet par sujet, les recueils à ouvrir, en l'occurrence, Maimbourg, Fromentières, Bourdaloue, Giroust, La Volpilière... formant ainsi un utile index de ces innombrables

<sup>48</sup> É. DÉCULTOT (dir.), *Lire, écrire, copier. Les bibliothèques manuscrites et leurs usages au XVIII<sup>e</sup> siècle*, Paris, 2003.

<sup>49</sup> Possédé par les capucins de Blâmont.

<sup>50</sup> V. HOUDRY, *Bibliothèque des prédicateurs*, Lyon, 1716, t. 2, p. 738-756.

volumes. Il énumère et commente ensuite, sous forme d'« applications » tous les passages de la Bible où il est question de l'hypocrisie, ce qui simplifie considérablement le travail du prédicateur chargé d'expliquer ces extraits. Il conclut avec le propos des théologiens sur le sujet. La commodité est donc l'argument principal de ces ouvrages, tant du point de vue de l'auteur<sup>51</sup> que pour le lecteur, à en juger par sa présence récurrente dans de nombreux couvents. Celle-ci suggère aussi que les manières de prêcher et le contenu des sermons a dû s'en trouver considérablement uniformisée.

Aux côtés de ces indispensables dictionnaires et recueils de citations et de références prêtes à l'emploi, présentes dans les couvents de ville comme dans les couvents des champs, quelques bibliothèques, toutes urbaines, se sont dotées de livres qui leur confèrent une intéressante singularité. Les dominicains de Nancy, par exemple, possèdent les *Maximes sur le ministère de la chaire* de Gaichies, imprimé à Nancy en 1701 ; *L'éloquence de la chaire ou la rhétorique des prédicateurs* de Jean de Richesource. Les cordeliers de la même ville disposent du *Journal de conversations sur toutes les actions publiques des prédicateurs* de René Bary (Paris, 1675), philosophe mondain et un peu précieux du XVII<sup>e</sup> siècle, auteur de traités rhétoriques extrêmement formalistes. Les augustins de Nancy sont aussi les seuls à avoir les *Devoirs du prédicateur évangélique* du bénédictin Christophe Tachon. Les carmes déchaux de Pont-à-Mousson peuvent lire *L'art de prêcher* de Hauteville. L'introduction des manuels théoriques qui donnent aux prédicateurs un certain recul sur leur pratique est le fait unique de la ville, et même de la grande ville. Cette géographie recoupe, et ce n'est pas un hasard, celle des lieux de formation des religieux, les études conventuelles visant surtout à former des prédicateurs. Ainsi chez les récollets de la province Saint-Nicolas de Lorraine, durant leur dernière année d'études, les jeunes religieux devaient une fois par semaine s'entraîner publiquement à la composition de sermons<sup>52</sup>. Ces couvents des villes ont donc intégré à leur outillage les traités théoriques susceptibles de développer l'habileté des apprenti-prédicateurs.

Cette dichotomie est intéressante car le statut des sermonnaires, à l'époque moderne, est extrêmement controversé. Ceux qui en publient, tel le capucin Gervais de Paris, font valoir l'utilité de ce genre d'ouvrage, car pour les nouveaux prédicateurs encore malhabiles, il y a là des matières « toutes digérées, qu'il leur faudrait aller chercher avec beaucoup de temps & de fatigues dans plusieurs gros volumes où l'on a bien de la peine à les déterrer & encore plus à les rassembler sur un même sujet pour en faire un sermon »<sup>53</sup>. Il explique à son lecteur comment procéder pour réutiliser ses sermons : « Outre que les matières prédicables que j'ay amplifié et étendu exprès dans chaque proposition, pouvant être facilement détachées des sujets particuliers dans lesquels je les traite, elles pourront avec un peu de travail & d'industrie de leur part être facilement appliquez à un autre sermon qu'on voudra faire ». Et de fait, une table des matières très détaillée permet au prédicateur d'aller au sujet qui l'intéresse<sup>54</sup>. Il s'agit finalement d'une autre sorte de recueils de lieux communs, la mise en forme rhétorique en plus. Mais à la même époque, l'imitation ou l'adaptation des sermons

---

<sup>51</sup> Les pages de titre alignent les arguments publicitaires : sur la 2<sup>e</sup> édition de la *Bibliotheca* de Blanchot, on apprend ainsi que le recours à cet ouvrage sera profitable aux prédicateurs, qui feront un grand gain de temps et gagneront en qualité et en orthodoxie.

<sup>52</sup> *Les statuts des récollets de la province S. Nicolas de Lorraine*, Neufchâteau, 1764.

<sup>53</sup> Gervais de Paris, *Bibliothèque évangélique, contenant plusieurs sermons sur les sujets les plus importants de la morale chrétienne*, Paris, 1691, avertissement.

<sup>54</sup> *Ibid.*, p. 776-813.



d'autrui sont assez mal perçues<sup>55</sup>. Albert de Paris expose sans ambiguïté la servitude que représente l'imitation, dont il faut s'abstraire pour privilégier l'invention<sup>56</sup>. À son sens, les prédicateurs qui se fondent trop sur des sermonnaires ne savent pas en tirer profit ; ils admirent ce qui ne vaut rien et choisissent mal leurs modèles<sup>57</sup>. L'abondance même de ce type d'ouvrage est suspecte à ses yeux et il écrit : « je voy que l'on s'attache beaucoup à la lecture des livres nouveaux, & sur tout de ceux qu'on appelle Sermonnaires » mais il est assez méfiant, même s'il ne cite personne<sup>58</sup>. « Des gens font de fort méchants sermons avec de fort bonnes choses qu'ils ont dérobées dans les livres... »<sup>59</sup>, ces prédicateurs sans talent se méprenant sur l'usage possible de ces ouvrages. Il faut lire les sermonnaires non pas pour en extraire des sermons tout faits, mais pour s'attacher à comprendre comment ils sont construits, le style et l'expression, la liaison des arguments : opérer un démontage mécanique de la rhétorique et du propos pour apprendre ensuite à faire le même travail.

Ces sermonnaires et ces recueils de lieux communs ont sans doute grandement contribué à uniformiser la forme des discours, leur construction, l'agencement des références patristiques et bibliques, le corpus même de ces références. De la campagne à la ville, quelques titres fondent une pratique parénétiq ue d'autant plus semblable que bien souvent, les mêmes individus, passant d'un couvent à un autre, emportent aussi leurs ouvrages, quoique cela soit formellement défendu. Chez les capucins de Lorraine et de Champagne, en 1652 lors du chapitre de Verdun, le provincial demande « que les prédicateurs ne fassent achepter ou ne permettent qu'on leur achete des livres pour les porter avec eux de lieux en lieux, sous prétexte qu'ils ne les tiennent pas à eux, et qu'ils ne les ont que par emprunt ». La mesure est réitérée en 1672, estimant « qu'on a accordé aux prédicateurs quantité de livres à leur usage, en sorte qu'il y en a qui en ont des dix et des douze... [...] Nous recommandons au RP Comm[issaire] de mettre ces livres aux bibliothèques, n'y accordant qu'on les octroye que pour peu de temps »<sup>60</sup>. L'appropriation des livres a donc été réelle, foisonnante, se déroba nt aux tentatives de contrôle de la part des supérieurs.

Ces interdictions incessamment répétées – ce qui en dit long sur leur efficacité – révèlent aussi l'appropriation dont ces sermonnaires ont fait l'objet. L'abondance de ces ouvrages n'aurait aucun sens si les religieux ne les avaient pas réellement utilisés. Mais il est indiscutable que ces livres servent. Très souvent, ces sermonnaires ont été introduits dans les couvents par les religieux eux-mêmes. Au couvent des minimes de Bonsecours, dans le faubourg de Nancy, la bibliothèque accueille à diverses reprises les livres de religieux prédicateurs, suite à leur décès ou à leur départ pour un autre couvent. Ainsi, en 1695, arrivent dans les rayonnages les livres du P. Hachotte : quatre volumes de Fromentières, deux volumes de Saint-Martin, quatre volumes d'*Éloges historiques des saints* de Jean Richard et 7 volumes de panégyriques et mystères du P. Lion. L'introduction de ces sermonnaires dans les couvents a donc d'abord été une initiative des religieux. En 1722, c'est cette fois le P. Chambre qui abandonne 39 volumes, tous sermonnaires : Nicolas de Dijon, Texier, Rounat. Dans ces deux cas, les livres sont relativement « récents », en tout état de cause, beaucoup plus que les

---

<sup>55</sup> M. BOUVIER, « L'Art de prêcher du Père de Foix », *XVII<sup>e</sup> siècle*, 219 / 2 (2003), p. 287-308.

<sup>56</sup> Albert de Paris, *op. cit.*, p. 5.

<sup>57</sup> *Ibid.*, p. 338.

<sup>58</sup> *Ibid.*, p. 344.

<sup>59</sup> *Ibid.*, p. 351.

<sup>60</sup> Archives départementales de Haute-Marne, 37 H 1.

traditionnels recueils homilétiques sur lesquels ces religieux pouvaient compter dans la bibliothèque de leur couvent.

Lorsqu'ils ne les ont pas obtenus par eux-mêmes, les religieux se font concéder ces ouvrages à leur usage, pour une durée parfois longue. Chez les minimes de Nancy, au milieu du XVIII<sup>e</sup> siècle, le P. Volf, en plus d'une bible et de quelques ouvrages dans sa chambre, a emprunté à la bibliothèque un volume isolé de la *Bibliothèque des prédicateurs* de Vincent Houdry<sup>61</sup>. La plupart des prédicateurs obtiennent en concession des sermonnaires, tel Barnabé de Void, « capucin indigne » au couvent de Saint-Mihiel, qui détient par autorisation de son supérieur *L'illustre criminel ou les inventions merveilleuses de la colère de Dieu dans la punition du pécheur... pièces nécessaires à un prédicateur*, du P. Oudeau, ainsi que trois volumes de *Panegyriques des Saints* de Jacques Biroat (Paris, 1668)<sup>62</sup>. Le P. Pierre de Verdun, à Étain (nord de la Lorraine), possède au moins 22 volumes de sermonnaires de Giroust, du P. D'Orléans, de Jean Richard, de Bourée et d'Houdry. D'une cellule à l'autre, se trouvaient les mêmes livres. Le *Dictionnaire de la chaire* de Jean Richard, par exemple, était aussi possédé par le capucin Sébastien d'Ubexy, au couvent de Charmes. Cette appropriation devient d'autant plus flagrante à la Révolution, lorsque la possession d'ouvrage en propre n'est plus interdite : le 11 août 1791, à Nancy, le prieur des carmes déchaux, Nicolas Florentin, réclame à la Municipalité divers livres qu'il dit lui appartenir, parmi lesquels « plusieurs cahiers de sermons », quatre volumes de la *Bibliothèque des prédicateurs*, livres qui, vérification faite, proviennent de la bibliothèque commune mais que le religieux est bien décidé à conserver par devers lui, avec douze autres volumes de théologie et de piété... et un seul ouvrage profane, un *Voyage historique de l'Europe*<sup>63</sup>.

\*

Ainsi, les ordres mendiants sont restés très actifs dans la prédication à l'époque moderne, mais ils ont investi un territoire d'apostolat de plus en plus vaste, n'autorisant pas à l'historien de distinction valable entre la ville et le monde rural en matière parénétiq. Du point de vue de la mise en œuvre de cette activité pastorale et de la « fabrique du sermon », il existe un fort consensus sur les livres indispensables à l'écriture de ces pièces oratoires, livres qui envahissent bibliothèques et cellules des couvents des petites comme des grandes villes et même, lorsqu'on peut le vérifier, dans les couvents ruraux : ce sont principalement les sermonnaires et les dictionnaires de lieux communs. Le seul apanage des prédicateurs urbains est de disposer d'ouvrages permettant de réfléchir sur cette activité, de vérifier la conformité de leurs discours avec des modèles oratoires théoriques – ces traités sur l'art de prêcher – par lesquels les religieux des villes ont la possibilité de rejoindre – mais l'ont-ils fait ? – les nouvelles manières de discourir du XVIII<sup>e</sup> siècle.

---

<sup>61</sup> B.M. Nancy, ms. 1069(656) : *Index librorum bibliothecae Minimorum conventus Nanceiani, efformatus anno 1738*.

<sup>62</sup> B.M. Saint-Mihiel, L 185.

<sup>63</sup> A.D. 54, 1 Q 660.